

**FILOSOFÍA Y TEOLOGÍA PÚBLICA**

# **HOMOSEXUALIDADES Y CRISTIANISMO EN EL S. XXI**

**Javier de la Torre (Editor)**





## **HOMOSEXUALIDADES Y CRISTIANISMO EN EL S. XXI**

---



**HOMOSEXUALIDADES Y CRISTIANISMO  
EN EL S. XXI**

---

**JAVIER DE LA TORRE (EDITOR)**

*Dykinson, S.L.*

No está permitida la reproducción total o parcial de este libro, ni su incorporación a un sistema informático, ni su transmisión en cualquier forma o por cualquier medio, sea este electrónico, mecánico, por fotocopia, por grabación u otros métodos, sin el permiso previo y por escrito del editor. La infracción de los derechos mencionados puede ser constitutiva de delito contra la propiedad intelectual (art. 270 y siguientes del Código Penal).

Diríjase a Cedro (Centro Español de Derechos Reprográficos) si necesita fotocopiar o escanear algún fragmento de esta obra. Puede contactar con Cedro a través de la web [www.conlicencia.com](http://www.conlicencia.com) o por teléfono en el 917021970/932720407

Este libro ha sido sometido a evaluación por parte de nuestro Consejo Editorial  
Para mayor información, véase [www.dykinson.com/quienes\\_somos](http://www.dykinson.com/quienes_somos)

© Copyright by  
Los autores  
Madrid, 2020

Editorial DYKINSON, S.L. Meléndez Valdés, 61 - 28015 Madrid  
Teléfono (+34) 91 544 28 46 - (+34) 91 544 28 69  
e-mail: [info@dykinson.com](mailto:info@dykinson.com)  
<http://www.dykinson.es>  
<http://www.dykinson.com>

ISBN: 978-84-1324-720-5  
Depósito Legal: M-10929-2020

Preimpresión por:  
Besing Servicios Gráficos S.L.  
e-mail: [besingsg@gmail.com](mailto:besingsg@gmail.com)

Impresión:  
Copias Centro

# ÍNDICE

<b>LISTA DE AUTORES (por orden alfabético de apellido) .....</b>	<b>15</b>
<b>PRÓLOGO .....</b>	<b>21</b>

## PARTE PRIMERA INTERPRETANDO LA BIBLIA

<b>EL CORAZÓN AL DESCUBIERTO. Reflexiones sobre el Levítico .....</b>	<b>27</b>
-----------------------------------------------------------------------	-----------

RENATO LINGS

<b>1. El encuentro .....</b>	<b>27</b>
<b>2. Paradojas .....</b>	<b>28</b>
<b>3. La figura del prójimo .....</b>	<b>29</b>
<b>4. Paradojas exegéticas .....</b>	<b>31</b>
<b>5. Hipótesis .....</b>	<b>32</b>
<b>6. Asimetrías .....</b>	<b>33</b>
<b>7. El incesto .....</b>	<b>33</b>
<b>8. Abominación.....</b>	<b>35</b>
<b>9. Dudas pendientes .....</b>	<b>35</b>
<b>10. Tradiciones y actitudes .....</b>	<b>37</b>
<b>Bibliografía.....</b>	<b>38</b>

<b>ROMANOS 1. HOMOEROTISMO EN UN MUNDO DE IDOLATRÍA E INJUSTICIA.....</b>	<b>39</b>
-------------------------------------------------------------------------------	-----------

JUAN SÁNCHEZ NUÑEZ

<b>Introducción .....</b>	<b>39</b>
<b>1. Situar el texto. Romanos 1-3 .....</b>	<b>40</b>
1.1. La justicia salvadora de Dios y su antítesis: la justicia retributiva de Dios....	41
1.2. El judaísmo frente a la idolatría e injusticia del mundo pagano. La crisis Macabea .....	42
1.3. Juicio a la idolatría e injusticia del mundo pagano. El libro de Sabiduría .....	45

1.4. El mundo pagano y su rechazo de los excesos sexuales idolátricos. Tito Livio.....	46
<b>2. Entender el texto. Romanos 1,18-32 .....</b>	<b>47</b>
2.1. Juicio de Pablo a la idolatría e injusticia del mundo pagano.....	47
2.2. La idolatría como perversión de la relación con Dios.....	48
2.3. La expresión máxima de la idolatría: prácticas sexuales no habituales.....	50
2.4. La consecuencia de la idolatría: un mundo de injusticias.....	54
<b>3. Aplicar el texto, hoy.....</b>	<b>55</b>
3.1. Valoración moral de los actos sexuales: ¿existen criterios éticos universales? .....	55
3.2. La condena del homoerotismo en Rom 1: ¿qué valor tiene hoy?.....	56
3.3. Valoración ética de las diversas expresiones sexuales.....	57
3.4. La diversidad sexual hoy: Acogiendo personas en su integridad .....	60
<b>Bibliografía.....</b>	<b>61</b>
 <b>LA BIBLIA MÁS ALLÁ DE LOS TEXTOS. IDENTIDAD SEXUAL Y AMOR PERSONAL .....</b>	 <b>63</b>
XABIER PIKAZA	
1. Principio: no es macho ni hembra, es palabra (Gen 1-2).....	64
2. Ratificación. vida y pascua de Jesús, Gal 3, 28.....	70
<b>BIBLIOGRAFÍA.....</b>	<b>76</b>
 <b>ANEXO: PONTIFICIA COMMISSIONE BIBLICA (2019). Che cosa è l'uomo? Un itinerario di antropología bíblica. Librería Editrice Vaticana. Città del Vaticano</b>	
(a) Sobre los textos del Levítico.....	77
(b) El texto de Rm 1,26-27.....	78
 <b>PARTE SEGUNDA</b>	
<b>INTERPRETANDO LAS ENSEÑANZAS DE LA IGLESIA. TRADICIONES, MAGISTERIOS Y TEOLOGÍAS</b>	
 <b>LA TRADICIÓN DE LA IGLESIA: Entre la sombra de Sodoma y las listas de pecados-vicios .....</b>	 <b>83</b>
JAVIER DE LA TORRE	
1. La recepción bíblica de la tradición: sombras y listas.....	84
2. La tradición de la iglesia en torno a la homosexualidad .....	90
<b>Conclusiones.....</b>	<b>110</b>
<b>Anexo I: Enseñanza de la Iglesia Católica (Magisterio Preconciliar) .....</b>	<b>115</b>
<b>Anexo II. La legislación sobre la homosexualidad .....</b>	<b>117</b>
<b>Bibliografía.....</b>	<b>118</b>

<b>LA RECEPCIÓN DE LA TRADICIÓN POR PARTE DE LOS MANUALES DE TEOLOGÍA MORAL POSTCONCILIAR</b> .....	121
JAVIER DE LA TORRE DÍAZ	
<b>1. Manuales y teólogos morales postconciliares</b> .....	121
<b>Conclusiones</b> .....	128
<b>Bibliografía</b> .....	129
<b>DOCTRINA DEL MAGISTERIO ECLESIASTICO CATÓLICO RECIENTE ACERCA DE LA HOMOSEXUALIDAD</b> .....	131
MARCIANO VIDAL	
<b>1. Intervenciones de la congregación para la doctrina de la fe</b> .....	131
a. Declaración “Persona humana” (1975) .....	131
b. Carta a los Obispos de la Iglesia Católica (1986) .....	133
c. Consideraciones sobre propuestas de ley no discriminatorias (1992).....	134
d. Consideraciones sobre las uniones entre personas homosexuales (2003).....	136
<b>2. Otros Documentos romanos</b> .....	137
a. Congregación para la Educación Católica (1983).....	137
b. Catecismo de la Iglesia Católica (1992) .....	137
c. Pontificio Consejo para la Familia (1995) .....	138
d. Pontificio Consejo para la familia (2000) .....	139
e. Instrucción de la Congregación para la Educación Católica sobre sacerdocio y homosexualidad (2005) .....	140
<b>3. Documentos episcopales</b> .....	141
<b>4. Balance</b> .....	145
<b>5. Los puntos críticos de la doctrina católica oficial acerca de la homosexualidad</b> .....	146
a. La comprensión de la orientación homosexual.....	146
b. Los derechos civiles de las personas homosexuales .....	147
c. Las uniones civiles de hecho .....	148
d. Las relaciones entre personas homosexuales.....	150
<b>Bibliografía</b> .....	151
<b>HOMOSEXUALIDAD Y MORAL. EL ESTADO DE LA CUESTIÓN ENTRE LOS TEÓLOGOS CATÓLICOS</b> .....	153
MARCIANO VIDAL	
<b>En las tres décadas posteriores al concilio Vaticano II</b> .....	154
<b>Las reflexiones recientes</b> .....	154

<b>LA COMUNIÓN ANGLICANA Y LA HOMOSEXUALIDAD .....</b>	<b>157</b>
JUAN LARIOS	
<b>1. A modo de introducción.....</b>	<b>157</b>
<b>2. Antecedentes y estado de la cuestión.....</b>	<b>158</b>
<b>3. Situación actual.....</b>	<b>165</b>
<b>4. En conclusión.....</b>	<b>168</b>
<b>Bibliografía.....</b>	<b>169</b>
<b>LA DECLARACIÓN DE MAMRÉ Y LA PERSPECTIVA PROTESTANTE .....</b>	<b>171</b>
ALFREDO ABAD	
<b>Introducción: ¿La libertad protestante, precariedad o virtud?.....</b>	<b>171</b>
<b>1. La Declaración de Mamré: acogida en el encinar de nuestras esterilidades.....</b>	<b>172</b>
1.1. La Declaración de Mamré en el contexto de la Iglesia Evangélica Española (IEE).....	173
1.2. La reflexión teológica o el proceso de discernimiento.....	176
1.3. Breve examen de las consecuencias de la Declaración de Mamré.....	178
<b>2. La Declaración de Mamré.....</b>	<b>179</b>
2.1. El texto.....	179
2.2. La preocupación principal de la declaración.....	180
<b>3. Nuestro entorno cercano: más rápido, más lejos. ....</b>	<b>181</b>
3.1. La Conferencia de Iglesias Protestantes de los Países latinos de Europa.....	182
3.2. El ejemplo de la Iglesia Protestante Unida de Francia: la bendición.....	182
3.3. El ejemplo de la Iglesia Valdense de Italia: la bendición.....	183
<b>Bibliografía.....</b>	<b>184</b>

## PARTE TERCERA

### INTERPRETANDO LAS DISCIPLINAS SECULARES

<b>LA PERSONA SEXUAL, EL AMOR JUSTO Y LA ÉTICA CRISTIANA.</b>	
<b>La reconsideración de la homosexualidad</b>	
<b>en Margaret Farley y Michael G. Lawler &amp; Todd Salzman.....</b>	<b>187</b>
IVÁN ORTEGA	
<b>1. Margaret Farley: El amor justo y el sexo justo.....</b>	<b>188</b>
1.1. La diversidad humana y los significados de la sexualidad.....	188
1.2. Sexo, amor y justicia.....	189
1.3. Las normas del sexo justo.....	190
1.4. Las normas de justicia y las relaciones homosexuales.....	194
<b>2. Michael G. Lawler y Todd Salzman: repensar la complementariedad ..</b>	<b>198</b>

<b>3. Consideraciones finales</b> .....	206
<b>Referencias</b> .....	208
<b>EL RECONOCIMIENTO DE LA HOMOSEXUALIDAD</b> .....	211
OLGA BELMONTE GARCÍA	
<b>1. La condición vulnerable</b> .....	212
1.1. El ethos colectivo .....	214
<b>2. El estigma inhabitable</b> .....	217
2.1. Homofobia institucional .....	219
<b>3. El reconocimiento de la homosexualidad</b> .....	222
<b>4. Poder decir(se), para poder ser</b> .....	224
<b>Bibliografía</b> .....	226
<b>“ESTADOS DE PAZ” EN LA LUCHA POR EL RECONOCIMIENTO DE LAS UNIONES HOMOSEXUALES EN LA IGLESIA. Reflexiones a partir de <i>Caminos del reconocimiento</i> de Paul Ricoeur</b> .....	227
PABLO ROMERO BUCCICARDI	
<b>1. <i>Caminos del reconocimiento</i> de Paul Ricoeur</b> .....	228
1.1. Los tres estudios sobre el reconocimiento .....	228
1.2. Deteniéndonos en su reflexión final: Reconocimiento, estados de paz y gratitud .....	230
<b>2. Pistas para el reconocimiento de la unión homosexual en la Iglesia</b> .....	232
<b>CRISTIANISMO Y HOMOSEXUALIDAD: CUESTIÓN DE VERDAD. Lógica, antropología filosófica y teología en Gareth Moore OP</b> .....	239
IVÁN ORTEGA	
<b>1. La cuestión del concepto, ¿de qué hablamos cuando hablamos de “homosexualidad”?</b> .....	240
<b>2. Análisis de los argumentos bíblicos (I): los textos de condena</b> .....	242
<b>3. Análisis de los argumentos bíblicos (II): ¿un modelo heterosexual en los relatos de la Creación?</b> .....	244
<b>4. Análisis de los argumentos bíblicos (III): ¿la homosexualidad va contra el mandamiento del amor como clave global de lectura de la Escritura?</b> .....	247
<b>5. Análisis del argumento de la ley natural (I): las tendencias naturales y los bienes</b> .....	248
<b>6. Análisis del argumento de la ley natural (II): el propósito de los órganos sexuales y de la actividad sexual. Homosexualidad y felicidad.</b> .....	251
<b>7. El “significado” de los actos sexuales y la complementariedad</b> .....	254
<b>Referencias</b> .....	260

<b>LA HOMOSEXUALIDAD: DE LA PATOLOGÍA A LA DIVERSIDAD SEXUAL.....</b>	<b>261</b>
ANA BERASTEGUI PEDRO-VIEJO	
1. <b>La homosexualidad no es un trastorno mental.....</b>	262
2. <b>La homosexualidad no es una desviación del curso normal del desarrollo sexual.....</b>	266
3. <b>La homosexualidad no es un factor de riesgo para la salud mental.....</b>	269
4. <b>La homosexualidad como una expresión de la diversidad humana y de la humanización de la sexualidad.....</b>	272
Bibliografía.....	274
<b>CONTRANATURALES “POR NATURALEZA”. LA ARTICULACIÓN DE “FINALIDAD NATURAL” EN LA HISTORIA DE LOS DISCURSOS “EXPERTOS” SOBRE LAS “HOMOSEXUALIDADES” .....</b>	<b>277</b>
FRANCISCO MOLINA ARTALOYTIA	
1. <b><i>De hominum natura</i> y la pervivencia de la noción de <i>physis</i>.....</b>	277
2. <b>Prevencciones teóricas y metateóricas .....</b>	279
3. <b>Los discursos precientíficos sobre el homoerotismo .....</b>	280
4. <b><i>La scientia sexualis</i> y el catálogo de la depravación.....</b>	284
5. <b>Los procesos discursivos intelectuales sobre el homoerotismo en el siglo XX. La importancia de los contextos y las antropologías subyacentes.....</b>	287
6. <b>A modo de conclusión y propuestas de reflexión en el presente .....</b>	289
Referencias.....	291
<b>PERSONAS HOMOSEXUALES Y VIOLENCIA HOMOFÓBICA EN ÁFRICA CENTRAL. Las contradicciones de una condición sexual negada e ignorada en Camerún.....</b>	<b>295</b>
ALBAN PASCAL NOUDJOM TCHANA	
<b>Introducción .....</b>	295
1. <b>La homosexualidad en Camerún: entre mito y realidad.....</b>	296
1.1. <b>Experiencia cotidiana y narración biográfica .....</b>	297
2. <b>¿Qué hace problemático ser homosexual en Camerún?.....</b>	300
2.1. <b>Su contradicción con los valores tradicionales africanos. ....</b>	300
2.2. <b>La homosexualidad y su realidad oculta en la sociedad actual de Camerún .....</b>	302
2.3. <b>Las personas homosexuales no son consideradas como “personas humanas” .....</b>	304
2.4. <b>La ideología místico-política que acompaña su ejercicio.....</b>	304
2.5. <b>Un contexto legal, desfavorable hacia las personas homosexuales .....</b>	305
2.6. <b>Razones religiosas: Las Sagradas Escrituras como prueba de enjuiciamiento. ....</b>	306

2.7. ¿A dónde vamos?: Hacia una ética de las personas homosexuales en Camerún .....	307
2.8. Tres tareas posibles para un proyecto de reflexión sobre la condición de las personas homosexuales en Camerún.....	310
<b>Conclusión</b> .....	313
<b>Bibliografía</b> .....	314

## PARTE CUARTA INTERPRETANDO LA EXPERIENCIA HUMANA

<b>ACOMPañAR PERSONAS EN SU DIVERSIDAD SEXUAL ¿POR QUÉ NO?</b> .....	319
MARÍA LUISA BERZOSA FI	
<b>Introducción</b> .....	319
1. Mi experiencia con el mundo LGTB.....	319
2. Qué es y qué significa el acompañamiento espiritual .....	320
3. Desde mi ser de mujer consagrada .....	323
4. El colectivo LGTBI - CRISMHOM.....	324
<b>Conclusión inacabada</b> .....	327
<b>Referencias</b> .....	328
<b>CAMINANDO JUNTO AL HERMANO DIVERSO</b> .....	329
JUAN GOMENDIO	
<b>Introducción</b> .....	329
1. Acompañamiento espiritual.....	332
2. El cristiano homosexual .....	334
3. Acompañar a los cristianos homosexuales .....	338
4. Vivir el camino desde la propia realidad .....	345
<b>Bibliografía</b> .....	346
<b>TESTIMONIOS Y VIVENCIAS PERSONALES</b> .....	347
ALBERTO ELICES	
<b>Introducción</b> .....	347
<b>Descubrir la homosexualidad en uno mismo</b> .....	347
<b>La salida del armario</b> .....	349
<b>Palabra de Dios</b> .....	352
<b>La segunda adolescencia</b> .....	353
<b>La relación con la Iglesia jerárquica</b> .....	355
<b>El encuentro con Dios cruzando las líneas rojas</b> .....	356
<b>Conclusión</b> .....	357
<b>Referencias</b> .....	358

<b>UNA PASTORAL DE DIVERSIDAD SEXUAL (PADIS+) .....</b>	<b>359</b>
TONY MIFSUD S.J.	
<b>1. Haciendo memoria.....</b>	<b>359</b>
<b>2. Buscando una identidad .....</b>	<b>361</b>
<b>3. Construyendo una comunidad en misión.....</b>	<b>363</b>
<b>4. Concluyendo sin concluir .....</b>	<b>364</b>
<b>5. Evaluando Padis+ .....</b>	<b>367</b>
<b>6. Una pastoral de paso.....</b>	<b>369</b>
<b>ACOMPAÑÁNDONOS. UNA APROXIMACIÓN A LAS ASOCIACIONES, GRUPOS Y COMUNIDADES CRISTIANAS CON DIVERSIDAD SEXUAL Y DE GÉNERO .....</b>	<b>371</b>
LUIS MARIANO GONZÁLEZ	
<b>1. Aproximándonos a la realidad creyente desde la diversidad sexual     y de género.....</b>	<b>373</b>
1.1. De la ocultación y el secreto a la visibilización.....	374
1.2. Dentro del armario “eclesial” no hay salvación.....	380
<b>2. La palabra como condición de posibilidad y el dialogo para incidir ....</b>	<b>382</b>
<b>Bibliografía.....</b>	<b>384</b>
<b>Anexo. Una aproximación a grupos, comunidades     e iglesias cristianas inclusivas LGTBI.....</b>	<b>385</b>
<b>EPÍLOGO. LA PROPUESTA DEL PAPA FRANCISCO. ALGUNOS BREVES APUNTES .....</b>	<b>391</b>
JAVIER DE LA TORRE	
<b>1. Dignidad y respeto de toda persona.....</b>	<b>391</b>
<b>2. Prudencia y equilibrio en el juicio. ....</b>	<b>392</b>
<b>3. No discriminación.....</b>	<b>392</b>
<b>4. Acoger a todos, integrar a todos .....</b>	<b>393</b>
<b>5. Respetar el discernimiento personal en conciencia.     Casos particulares. ....</b>	<b>393</b>
<b>6. Valorar los elementos positivos en el camino.....</b>	<b>395</b>
<b>7. Mirada amable y positiva, como la de Dios.....</b>	<b>397</b>

## LISTA DE AUTORES (por orden alfabético de apellido)

### ALFREDO ABAD HERAS

Pastor de la Iglesia Evangélica Española. Formación teológica en FSEUT, Madrid y Facultad de Teología de Lausanne. Diploma de estudios avanzados (curso de doctorado) en IPT, Montpellier, Francia. Presidente de la Comisión Permanente de la Iglesia Evangélica Española. Presidente de la CEPPL (Conferencia de Iglesias Protestantes de Países Latinos de Europa). Miembro del Governing Board de la Conferencia de Iglesias Europeas.

### OLGA BELMONTE GARCÍA

Doctorado Europeo en Filosofía (2008) por la Universidad Pontificia Comillas (Madrid). Profesora de la misma Universidad de 2010 a 2019. Coordinadora del Proyecto propio *Reconocimiento del otro y justicia* (2018-2019). Directora del Máster en Filosofía *Condición humana y trascendencia* (2016-2019). Profesora Asociada en la Universidad Complutense de Madrid (desde septiembre de 2019). Miembro del Grupo de Investigación *Normatividad, Emociones, Discurso y Sociedad*, y del Proyecto de Innovación Docente en Filosofía: *Precariedad, exclusión y diversidad funcional (discapacidad): lógicas y efectos subjetivos del sufrimiento social contemporáneo (II)*, de la UCM (Coordinados por Nuria Sánchez Madrid). Autora, con Iván Ortega Rodríguez del artículo "A propósito de Butler: Una fenomenología del cuerpo vivido, narrado y representado", publicado en la Revista *Isegoría* (Nº 56, enero-junio, 2017).

### ANA BERÁSTEGUI PEDRO-VIEJO

Doctora en Psicología por la Universidad Pontificia Comillas. Investigadora del Instituto Universitario de la Familia y Directora de la Cátedra de Familia y Discapacidad: Fundación Repsol-Down Madrid y profesora en el Departamento de Psicología. Su investigación se ha centrado en cuestiones de familia, diversidad y desarrollo infantil, especializándose en cuestiones de protección de menores, discapacidad, género o exclusión social. Colabora habitualmente en la formación de profesionales y agentes de pastoral y es miembro del Consejo de Redacción de *Sal Terrae* donde, entre otros, ha publicado los artículos: "Homosexualidad y familia" en 2016 y "*Acompañamiento y orientación en la era de la diversidad sexual*" junto con Alejandra Lucas en 2018.

**MARÍA LUISA BERZOSA**

Religiosa de la Congregación Hijas de Jesús, de espiritualidad ignaciana. Licenciada en Ciencias de la Educación, con especialidad en Pastoral Juvenil (Universidad Salesiana de Roma). Directora de Ejercicios Espirituales y acompañamiento individual y grupal, a todo tipo de personas, muchas del colectivo LGTB en Buenos Aires, Roma, Madrid. Pastoralista en el Movimiento Educativo “Fe y Alegría” en Argentina. Coordinadora de la Escuela “Fe y Alegría Roma”, para migrantes latinoamericanos. Acompañante en la Asociación Cristiana de diversidad sexual Crishmom, de Madrid. Participante en el Sínodo de los Jóvenes (2018) Comisión de Expertos/as. Consultora de la Secretaría General del Sínodo (Mayo 2019). Participante como tal, en el Sínodo de la Amazonía (2019).

**ALBERTO ELICES**

Socio fundador y ha sido presidente, vicepresidente y secretario de CRISMHOM (asociación de personas LGTBI cristianas de Madrid). Coordina la formación en esta asociación desde 2010 y ha participado en la organización y grabación de más de 130 charlas sobre temas relacionados con la compatibilización de fe con orientación sexual e identidad de género. Ha promovido la creación de un grupo de acompañantes espirituales y participado con su testimonio en el libro “And GOD saw it all was very good: Catholic LGBT People in Europe Telling Their Stories”.

**JUAN GOMENDIO SOUCHARD-BRETEAU**

Sacerdote católico de la diócesis de Ávila. Doctor en Teología por la Universidad Pontificia Comillas con la tesis “El proceso de personalización y el cristiano homosexual” (2019). Tesina en Teología titulada “También los homosexuales `son hijos de Dios` (2009). Acompaña a grupos en la asociación CRISMHOM. Ha sido Delegado de pastoral juvenil en la Diócesis de Ávila. Profesor de teología moral en el Instituto de Teología de la Diócesis de Ávila. Párroco tanto en pueblos como en la ciudad de Ávila. Desarrolla su pastoral LGTBI, dando retiros y ejercicios y acompañamiento personal.

**LUIS MARIANO GONZÁLEZ GARCÍA**

Diplomado en Trabajo Social por la Universidad Pontificia Comillas y Graduado en Trabajo Social por la Universidad Complutense de Madrid. Licenciado en Antropología Social y Cultural por la Universidad Complutense de Madrid. Licenciado en Estudios Eclesiásticos (Bachiller en Teología) por la Universidad Pontificia Comillas. Experto Universitario Terapia Familiar en Psiquiatría (Modelo Sistémico Relacional) por la Universidad Complutense de Madrid. Acompañamiento Ignaciano por la UNINPSI (Unidad de Intervención Psicosocial de la Universidad Pontificia Comillas). Agente de pastoral en la parroquia de San Francisco Javier en Pinto (Madrid), Diócesis de Getafe. Formo parte del grupo de acompañantes en CRISMHOM, comunidad cristiana LGTBI+H de Madrid. Ha publicado en la revista *Mensajero* del mes de febrero 2019 el artículo titulado: “IGLESIA. Casa común con mirada arcoíris” (2019).

### JUAN LARIOS ANTEQUERA

Pastor de la Iglesia Reformada Episcopal de la Comunión Anglicana, pastor de la comunidad cristiana La Esperanza. Ha cursado estudios de Teología en el Seminario SEUT, en el Instituto Superior de Pastoral (Universidad Pontificia de Salamanca) y estudios de Educación Social en la UNED.

### RENATO LINGS

Natural de Dinamarca. Se formó como hispanista, licenciándose en 1973 y haciéndose traductor e intérprete jurado en 1976. En 2006 se doctoró en teología. Criado en una familia luterana, se hizo cuáquero a los 22 años. Ha pertenecido a la Iglesia Internacional de Copenhague (ecuménica) y hoy es miembro de la Iglesia Evangélica Española. Renato ha publicado varios libros sobre amor, género y sexualidad en la Biblia: *Biblia y Homosexualidad* (2011); *Love Lost in Translation* (2013) y *Amores bíblicos bajo censura* (2020).

### TONY MIFSUD S.J.

Sacerdote jesuita, nació en la isla de Malta en 1949; llegó a Chile en 1974 y es nacionalizado chileno. Después de sacar su doctorado en Teología Moral en la Universidad Pontificia de Comillas, ha sido profesor de Teología Moral en la Facultad de Teología de la Universidad Católica de Chile, en el Seminario Pontificio y en CONFERRE; también fue Director de ILADES (Santiago) y Rector del ITEPAL del CELAM (Bogotá). Entre sus escritos, está la presentación sistemática de Teología Moral en cuatro tomos, titulada “Moral de Discernimiento”, que se encuentra en su quinta edición. Actualmente es Director de la Revista Mensaje, Investigador en el Centro Vives de la Universidad Alberto Hurtado y Acompañante en la PADIS (Pastoral de Diversidad Sexual).

### FRANCISCO MOLINA ARTALOYTIA

Licenciado en Filosofía y Doctor por la UNED en el área de Lógica, Historia y Filosofía de la Ciencia. Profesor de enseñanza secundaria en el IES Eugenio Frutos (Guañeña, Badajoz) y profesor-tutor de materias de su área en UNED-Mérida. Es, asimismo, Máster Universitario en Teología por la Universidad de Murcia y prepara otra tesis doctoral sobre la noción de “naturaleza” en la línea de investigación de Teología y en relación con sus estudios previos sobre “homosexualidades”. Ha publicado “La herejización de la sodomía en la sociedad moderna: consideraciones teológicas y praxis inquisitoria” (*Hispania Sacra*, 2010), «Los avatares (ibéricos) de la noción de sodomía entre la Ilustración y el Romanticismo» (Servicio de Publicaciones de la Universidad de Cádiz, 2011), “Estigma, diagnosis e interacción: un análisis axiológico y epistemológico de los discursos biomédicos sobre la homosexualidad en los regímenes autoritarios ibéricos del siglo XX” (UNED, 2015).

**ALBAN PASCAL NOUDJOM TCHANA, SCJ**

Sacerdote del Sagrado Corazón de Jesús, Iglesia Católica. Capellán diocesano de Justicia y Paz y Cura de la parroquia St. Pablo de Ekangté, Nkongsamba (Camerún) 2011-2014. Máster en Recursos Humanos por ESIC, Madrid. Máster en Bioética y Licenciado en teología Moral por la UP Comillas, Doctorando en Filosofía por la UP Comillas. Tesis de Master en bioética sobre: Homosexualidad, identidad cultural y sexual en Camerún: ¿Homofobia o imperialismo gay?

**IVÁN ORTEGA RODRÍGUEZ**

Doctor en filosofía por la Universidad Pontificia Comillas. Escribió, con Olga Belmonte, en *Isegoría*: “A propósito de Butler: una fenomenología del cuerpo vivido, narrado y representado” (2017). Ha sido profesor en la Universidad P. Comillas (2011-18). Actualmente es profesor de IES y cursa el Grado en Teología en el SEUT. Ha publicado un testimonio en *And GOD saw it all was very good: Catholic LGBT People in Europe Telling Their Stories* (2015). Miembro de Crismhom desde 2006, de 2008 a 2011 representó a la Felgtb en el Forum Europeo de Grupos Cristianos LGBT.

**XABIER PIKAZA**

Ha sido Catedrático de la Universidad Pontificia de Salamanca, especializado en temas de historia y teología social de la Biblia. Entre sus obras podemos destacar: Palabras de amor (Bilbao, 2004), Diccionario de la Biblia (Estella, 2007), El evangelio de Marcos (Estella, 2012), La historia de Jesús (Estella, 2013), Las mujeres en la Biblia Judía (Viladecavalls 2013), La familia en la Biblia (Estella, 2014).

**PABLO ROMERO BUCCICARDI**

Laico católico. Licenciado en Ciencias Económicas y Administrativas y Máster en Políticas Públicas (U. Católica de Chile). Licenciado en Teología Moral y Pastoral (U. Pontificia Comillas). Profesor de Liderazgo Ignaciano y doctorando en Ciencias Humanas y Sociales en U. Pontificia Comillas. Publicará en 2019 un libro sobre historias de LGTBI católicos. Acompañante de personas homosexuales y comunidades cristianas de diversidad sexual en Chile y España. Publicó en Revista Mensaje y Selecciones de Teología: “Uniones homosexuales: rechazo, misericordia y reconocimiento...”.

**JUAN SÁNCHEZ NÚÑEZ**

Bachiller en teología (Universidad de Salamanca). Estudios de Teología Dogmática en la Universidad P. Comillas. Profesor de Ética teológica y Cristología en la Facultad protestante SEUT. Responsable de la Comisión de ética de la sexualidad de la Iglesia Evangélica Española (que culminó en la Declaración de Mamré, aprobada en el Sínodo de 2015). Autor del libro “Ética teológica y homosexualidad”, Bubok Publishing S.L.2016.

**JAVIER DE LA TORRE**

Laico. Doctor en Derecho. Licenciado en Filosofía y Teología Moral. Profesor de Bioética y Teología Moral en la Universidad Pontificia Comillas. Director de la Revista Iberoamericana de Bioética. Presidente del Comité de Ética de la Universidad Pontificia Comillas. Coordinador del Grupo de Trabajo de Bioética de UNIJES (Universidades jesuitas de España). Es editor del libro *Sexo, sexualidad y bioética* (Universidad P. Comillas, 2008) y autor de diversos libros, entre los que podemos destacar: *Anticonceptivos y ética* (San Pablo, 2009), *La alegría del amor. Una invitación a vivirla y trabajarla en grupos y familias* (PPC, 2017); *Humanae vitae 14: una lectura desde Amoris laetitia* (Sal terrae, 2018).

**MARCIANO VIDAL**

Redentorista. Doctor en Teología Moral. Ha sido profesor ordinario en la Universidad Pontificia Comillas (Madrid) y profesor extraordinario en la Academia Alfonsiana (Roma). Ha publicado sobre la homosexualidad entre otros: *Sexualidad y cristianismo* (Perpetuo Socorro, 2009) y *Orientaciones éticas para tiempos inciertos* (Desclée de Brouwer, 2007). Sobre teología moral ha publicado decenas de libros entre los que destacan *Moral de actitudes*, en 4 vol. (Perpetuo Socorro), *Nueva moral fundamental* (Perpetuo Socorro), *Diccionario de Ética teológica* (Verbo Divino) y su imponente *Historia de la Teología Moral* (de la que han aparecido ya 8 tomos).



## PRÓLOGO

*A la memoria de Javier Gafo (1936-2001), jesuita, siempre cercano, uno de los pioneros en tender puentes entre la homosexualidad y la Iglesia católica en España a través de sus libros, sus clases y su atención pastoral.*

*A la memoria de Jesús Herrero (1944-2019), compañero de Crismhom y la IEE, "hermano de comunidad y amigo, que vivió tiempos más duros y ya descansa con el Padre que le quiere tal y como es".*

Con modestia y temor y temblor, creo poder afirmar que en castellano no hay un libro como este que tiene entre las manos. Estas páginas son algo más que un libro. Pretenden abrir la realidad y ampliar los horizontes tanto del contexto creyente como del contexto homosexual. La realidad es, muchas veces, más rica, profunda y variada de lo que pensamos. Esta apertura se realiza no tanto desde grandes teorías sino desde reflexiones encarnadas en la fe, en la Escritura, en la Iglesia, en el diálogo con las ciencias, en la reflexión teológica y filosófica y, sobre todo, desde la experiencia humana.

Son páginas que hablan de una realidad por muchos cristianos desconocida pues es un hecho en estos temas de frontera, que cabe tener ojos y no ver, cabe tener oídos y no oír, cabe tener manos y no tocar, cabe tener boca y no hablar.

Son páginas que señalan una realidad por muchos homosexuales desconocida y muchas veces ignorada y ridiculizada pues en mitad de sus gozos y tristezas, sus conquistas y rechazos, sus búsquedas y encuentros, muchas personas homosexuales levantan su corazón a Cristo y quieren vivir su fe, su esperanza y caridad en la Iglesia de Cristo.

El libro tiene un enfoque cristiano ecuménico. Participan personas de la Iglesia Católica, de la Comunión Anglicana y de diversas Iglesias protestantes. Las aportaciones son internacionales. Contamos con dos personas de Chile, una danesa, otra de Camerún y catorce españolas. La mayoría son personas comprometidas en sus iglesias como sacerdotes, pastores, laicos o teólogos. La mayor parte son doctores en teología y filosofía, una en psicología.

Ya en 1977, mi maestro, el jesuita Javier Gafo escribió un artículo en la prestigiosa revista *Sal terrae* titulado “Los factores biológicos en el problema de la homosexualidad”. En 1981, un grupo de especialistas en torno a la Universidad Pontificia Comillas como Marciano Vidal, José María Fernández Martos, Javier Gafo, Pablo Lasso, Gregorio Ruiz y Gonzalo Higuera publicaron un libro que abrió caminos en España: *Homosexualidad: ciencia y conciencia* (Sal terrae, Santander). El libro nació de muchas sesiones de trabajo interdisciplinar de tal modo que “cada página está escrita en relación y diálogo con las demás”. La reflexión nació de la “convivencia/experiencia clínica y pastoral” y aspiró a expresarse en un lenguaje comprensible para el gran público. Más “allá del miedo”, se preguntaron por las posibilidades de convivencia y las raíces también religiosas de la fuerte condena moral.

En 1997, Javier Gafo vuelve sobre el tema y edita otro libro titulado: *La homosexualidad: un debate abierto* (DDB, Bilbao). Entre los colaboradores están Carlos Domínguez, Juan Ramón Lacadena, Ana Gimeno y José Luis Trechera.

En 2008, después de pensarlo bastante, decidimos en la Cátedra de Bioética, en aquel entonces dirigida por mí, plantear un seminario y una publicación sobre *Sexo, sexualidad y bioética* (Universidad P. Comillas) donde se aborda de nuevo el tema de la homosexualidad con artículos de gran profundidad como los de Juan Ramón Lacadena (desde la biología y genética), Carlos Domínguez (desde la psicología), el derecho (Luis González Morán) y la ética (Koldo Martínez). También se abordan los temas de la educación sexual y el género junto con una aproximación filosófica y teológica.

En el año 2016 una serie de profesores universitarios cristianos, la mayoría del ámbito de la teología y la filosofía, comenzamos a reunirnos un par de veces al año para reflexionar con rigor sobre el tema de la homosexualidad y la diversidad sexual. De allí nació la necesidad de intentar ofrecer una reflexión actualizada en castellano de muchas aportaciones y experiencias que se vivían más allá y más acá de los Pirineos. Decidimos delimitar el estudio a la homosexualidad conscientes que dejábamos otras realidades como la transexualidad, la bisexualidad, etc. que también requerirían de nuestra atención.

En 2019, la Pontificia Comisión Bíblica, ha publicado documento titulado *Che cosa è l'uomo? Un itinerario di antropología bíblica*. En este texto después de unas diez páginas de estudio del tema de la homosexualidad concluye: “El estudio exegético llevado a cabo en los textos del Antiguo y el Nuevo Testamento llega a la conclusión que hay elementos que deben ser considerados para valorar las implicaciones éticas de la homosexualidad. Determinadas formulaciones de los autores bíblicos, como también las pautas disciplinarias del Levítico, requieren una interpretación inteligente que salvaguarde los valores que los textos sagrados pretenden fomentar, evitando sin embargo la repetición al pie de la letra de aquello que lleve los rasgos culturales de la época. La contribución de la ciencia, junto a la reflexión de teólogos y moralistas, será indispensable para una exposición adecuada del problema, que en este Do-

cumento ha sido sólo resumido. Además, será necesaria la atención pastoral, sobre todo en relación a las personas individualmente, para implementar el servicio al bien que la Iglesia tiene que asumir en la misión que lleva a cabo en la humanidad”.

En esta línea de profundización se sitúa este libro que pretende una reflexión científica, teológica, moral y desde la experiencia de personas gays y lesbianas.

El libro dialoga con las distintas fuentes de sabiduría humana y cristiana desde una perspectiva hermenéutica. Toda fuente de sabiduría requiere interpretación y diálogo con las otras fuentes. El libro, por este motivo, se estructura en cuatro partes: interpretando las escrituras, interpretando las enseñanzas de las Iglesias (la tradición y los magisterios), interpretando las disciplinas seculares (filosofía, ciencias humanas y ciencias experimentales) e interpretando la experiencia humana (la propia, la cercana, la realizada en común en asociaciones). La interpretación se ha desarrollado bastante en el ámbito bíblico, pero también es necesario aplicarla al resto de fuentes de sabiduría. Todas tienen contextos y condicionamientos, lenguaje y cosmovisión con las que miran al mundo. Las enseñanzas de las Iglesias no tienen un privilegio epistemológico a priori que las coloca por encima y de modo absoluto frente a las otras y en detrimento de las otras. Las enseñanzas de las Iglesias deben también ser sometidas a discusión y crítica si se desea su aprobación. La recepción depende también de su diálogo con el mundo académico riguroso para no caer en lenguajes tribales, planteamientos sectarios o debates de sacristía. Pero sobre todo es necesario integrar en el proceso de discernimiento e interpretación las nuevas experiencias del pueblo de Dios, de tantas personas, las nuevas comprensiones que emergen, tantas veces, de una vivencia del Espíritu en nuestro mundo actual. Nadie sabe donde puede soplar el Espíritu que es el que renueva todo.

Varias cuestiones es importante aclarar sobre este proyecto.

1. Son propuestas e hipótesis de investigación para avanzar las iglesias cristianas en estos temas. No se imponen de manera cerrada y conclusiva. Están abiertas al diálogo, la corrección y la modificación. No están exentas de algún error. La interpretación requiere hoy una apertura al diálogo, una interacción, un debate intersicliplinar, un discernimiento conjunto entre protestantes y católicos. Las enseñanzas de las Iglesias tienen hoy que someterse a un debate crítico, a un contraste, a una oposición, a una valoración de los fieles, ser contrastadas por las ciencias, verificar su aprobación, su coherencia, su poder explicativo y su asimilación. Ya el Cardenal Newman afirmó como la tradición de la Iglesia avanza a través del contraste y la batalla entre ideas. Las Iglesias tienen que convertirse en comunidades de diálogo y deliberación a la escucha de la Palabra y acogiendo el Espíritu.

2. Se intentan proponer de modo positivo y con honestidad, cuidando el lenguaje y sin herir a nadie. Si en algún momento, alguien se puede haber sentido herido o malinterpretado, le pedimos disculpas. Estos artículos han sido escritos con delicadeza y serenidad, lo cual no excluye que en algunos momentos pueda haber expresiones duras y críticas. El tono es académico y el contexto y el marco es académico, lo cual implica, búsqueda de razones fundadas, respeto y evitar el escándalo. El libro es, por lo tanto, una conversación académica y un examen académico de estas cuestiones.
3. Hay una dimensión pastoral que intenta integrar en nuestras iglesias a personas homosexuales. No podemos dejar fuera de la Iglesia a tantas personas de nuestra sociedad por determinados juicios morales: divorciados, divorciados vueltos a casar, mujeres, parejas de hecho, jóvenes, mujeres que han abortado, parejas estériles que acuden a las técnicas de reproducción médicamente asistida, homosexuales. Lo moral es una propuesta de vida plena y no una línea que no cabe traspasar. La teología moral tiene la función de ser un faro de luz que abre un horizonte para vivir con hondura y gozo en la comunidad eclesial.
4. Hay una llamada a superar los miedos subyacentes a la homosexualidad. Miedo epidérmico a ser tocados, a que se expanda o contagie la homosexualidad, a la desmoralización de la sociedad y las familias, a no vivir con todas las cosas claras, a no comprender, a entrar en terrenos diferentes y plurales, a no tenerlo todo controlado.

Pero sobre todo, para mí, como editor, este libro ha sido un regalo. Cada artículo que leía descubría más allá de los rótulos y la letra, historias de vida, experiencias de vida, pero de vida honda, de vida plena, de vida que debe ser conocida y reconocida. Los autores de este libro nos ofrecen palabras reflexionadas, discernidas, pasadas por la criba del corazón que merecen escucharse y también ofrecerse. Mi agradecimiento mayor y más entrañable es hacia ellos en la medida que aceptaron participar en esta conversación pública que quiere ser este libro.

Ojalá tras este libro muchos homosexuales se sientan más atraídos para vivir su fe en las diversas iglesias cristianas, ojalá muchos se acerquen, unos por primera vez, otros en un viaje de vuelta. Ojalá estas páginas reconcilien con la realidad maternal de la Iglesia de Cristo que quiere acoger y abrazar a todos sus hijos. En la Iglesia hay espacios, hay caminos y plenitud de vida para vivir la fe, la esperanza y la caridad de las personas homosexuales. Ojalá también las Iglesias cristianas ensanchen su corazón, para que como afirmó el Sínodo del matrimonio y la familia, en la *Relatio postdisceptationem* 50, reconozcan que *“las personas homosexuales tienen dones y cualidades para ofrecer a la comunidad cristiana”*.

# PERSONAS HOMOSEXUALES Y VIOLENCIA HOMOFÓBICA EN ÁFRICA CENTRAL.

## Las contradicciones de una condición sexual negada e ignorada en Camerún

ALBAN PASCAL NOUDJOM TCHANA

En Camerún, el tema de la homosexualidad parece marginal. Y, sin embargo, es una realidad digna de interés debido a la homofobia y la violencia que una cierta cultura de odio cultiva y mantiene. El silencio y la inacción de la clase intelectual y religiosa acerca de la violencia ejercida a las personas homosexuales es moralmente inadmisible y humanamente recusable. ¿Podemos violentar a un ser humano porque, simplemente, no comparte nuestra misma orientación sexual? ¿La defensa de los valores africanos tradicionales justifica la violencia, la exclusión y Persecución de unas víctimas como son las personas homosexuales? ¿Qué significa actuar éticamente en tal contexto? Esta reflexión, lejos de detenerse en la dimensión ética, o no, de la homosexualidad en Camerún, explora la realidad de la violencia hacia personas homosexuales. Defiende la idea de una sociedad abierta donde la humanidad de unos no se defiende a costa del desprecio a la dignidad de otros. Porque es bajo una perspectiva pluralista, y no multicultural, cuando un debate público sobre la cuestión permitirá sentar las bases de una sociedad camerunesa próspera.

### INTRODUCCIÓN

*Nadie nace odiando a otra persona por el color de su piel, su procedencia, [su orientación sexual] o su religión. El odio se aprende, y si es posible aprender a odiar, es posible aprender a amar, ya que el amor surge con mayor naturalidad en el corazón del hombre que el odio.*

Nelson Mandela, Presidente de África del Sur (1994-1999)

África tiene sus tabúes. Uno de ellos afecta a la sexualidad humana. En África subsahariana, hablar abiertamente sobre la sexualidad supone adentrarse en un terreno peligroso en el que los interlocutores se pueden contar con los

dedos de una mano y jalonado por multitud de obstáculos difíciles de superar, zonas de sombra ocultas, insinuaciones que no pueden ser explícitas, alusiones que solo se pueden hacer en sentido figurado, o conversaciones en las que el silencio vale tanto como la palabra.

En este complejo contexto cultural que rodea a esta faceta del ser humano, hemos de situar la cuestión que vamos a afrontar: la homosexualidad en África en general, y en Camerún en particular, que se configura como parte de lo que vamos a resumir como “el gran tabú”.

En su artículo *L'homosexualité en Afrique, un tabou persistant. Le cas du Congo*<sup>1</sup>, Christophe Cessiau-Hauri y Sylvestre Luwa explican que, para algunos africanos, la homosexualidad sigue siendo un “tabú persistente”. Afirman que para algunos africanos la falta de hombría, la brujería y los espíritus malignos (que son un paso necesario para enriquecerse o tener poder), la globalización y su tsunami de efectos destructivos, ayudaron a que la cultura decadente de un Occidente perverso enraizase en el continente africano (Cassiau-Haurie & Luwa, 2009).

Un gran silencio envuelve la cuestión de la homosexualidad. Por otra parte, cualquier sospecha sobre esta cuestión se soluciona mediante la violencia y la homofobia. Como dijo la socióloga Paulette Béat Songué en el prefacio del libro de Charles Gueboguo, *La question homosexuelle en Afrique, le cas du Cameroun*<sup>2</sup>: “la homosexualidad es en todas partes de África un hecho social que va en contra de la norma, incluso donde se tolera. [En] las sociedades africanas (...) [constituye] una ‘plaga’ cada vez mayor que uno trata de mantener tapada y cuyo desarrollo se ignora conscientemente” (Gueboguo, 2006).

Sin embargo, hoy se necesita una reflexión sobre esta realidad en el continente. Negar su realidad o vilipendiarla no es el mejor enfoque para ayudar a resolver la cuestión. Al contrario, el velo de la ignorancia sobre el tema, refuerza los estereotipos, perpetua los mitos destructivos que, en nombre de una cierta ética, elimina a la ética; y en nombre de una cierta religiosidad, viola lo que constituye el corazón mismo del Credo de fe religiosa que se afirma profesar<sup>3</sup>. La violencia contra las personas homosexuales, lejos de ser la solución a un problema, es su vector; fagocita las semillas de una sensibilidad a la violencia que se desarrolla dentro de la sociedad camerunesa, lo que Amin Maalouf llama “identidades asesinas” (Maalouf, 1998).

## 1. LA HOMOSEXUALIDAD EN CAMERÚN: ENTRE MITO Y REALIDAD

El tema de la homosexualidad en Camerún es complejo. Esta complejidad no solo deriva de la dificultad misma del tema, sino que tiene sus raíces en el

<sup>1</sup> *La homosexualidad en África, un tabú persistente. El caso del Congo.*

<sup>2</sup> *La cuestión homosexual en África. El caso de Camerún.*

<sup>3</sup> La vida es sagrada. Ninguna vida humana, por trivial que parezca, puede ser menospreciada, amenazada o comprometida en su dignidad fundamental.

descontento que África en general y Camerún en particular muestran al hablar de la sexualidad. La sexualidad es un tabú. Como dice Charles Gueboguo<sup>4</sup>, en África, el sexo se practica más que se habla. (Gueboguo, 2006) Ya sea en torno a la sexualidad o la homosexualidad, hay como un doble velo que impide la comprensión de la cuestión: la de la ignorancia y la de los “*clichés Mistificadores*” (ibíd.).

### 1.1. Experiencia cotidiana y narración biográfica

Al abordar el tema de la homosexualidad en África, es bueno conocer lo que está en juego sobre esta cuestión. Cuando se trata de la homosexualidad, lo primero que hay que tener en cuenta no es la problemática de la homosexualidad desde una perspectiva moral, sino la naturaleza de las personas humanas involucradas en la misma.

Son seres humanos y tienen un componente espiritual único que hace que sean irreductibles a su condicionamiento biológico. Al igual que cualesquiera otros seres humanos, las personas homosexuales son seres hechos de una carne que siente, de un corazón que late, de un alma o un espíritu que espera amistad, simpatía y amor.

Despreciar, discriminar a la persona homosexual, es negarla esa calidad de persona, sin la cual queda desprovista de dignidad y reducida a un simple elemento de un conjunto que le condiciona y determina.

También es importante recordar que no se trata sólo de números, hechos o eventos anodinos. Son biografías, hombres y mujeres, jóvenes o viejos. Estas biografías pueden ser las de un hermano, una hermana, un amigo, un ser querido; un ser que de un modo u otro ha marcado nuestra existencia de manera singular y especial.

Por eso es bueno darse cuenta de que hay situaciones existenciales donde la ética<sup>5</sup> tiene prioridad sobre la moral; situaciones donde el valor esencial del “ser en uno mismo” de la persona humana, asume el control sobre consideraciones morales que pueden atribuirse al estilo de vida de un ser humano.

---

<sup>4</sup> Charles Gueboguo es un sociólogo camerunés. Es autor de dos libros en francés sobre la homosexualidad: *La question homosexuelle en Afrique. Le cas du Cameroun et sida et homosexualité(s) en Afrique et Sida et Homosexualité (s) en Afrique: Analyse des communications de préventions*. Es uno de los rarísimos autores de Camerún que habla de la cuestión abiertamente y la estudia científicamente.

<sup>5</sup> Aquí hago la distinción entre ética y moral. La ética como un adelanto de la moral. Si la moralidad se reduce a señalar la frontera entre lo bueno y lo malo, lo correcto y lo falso, lo correcto y lo incorrecto, lo aceptable de lo inaceptable, la ética, cuanto a ella, opera una verdadera trascendencia de la lógica moral en el sentido de que no se reduce a actuar bien, sino que abarca todo el proceso de confrontación de la argumentación, la reflexión y la meditación, con miras al bien-hacer. Comparto la idea del profesor Joan Carles Melich cuando dice que ser ético no es actuar bien, pero tomar conciencia de que nunca actuaremos lo suficientemente bien.

Es habitual, el debate sobre la homosexualidad afecta más al nivel de las pasiones que al del intelecto. Hay demasiada controversia sobre la cuestión y muy poca reflexión. Quizás esto sea lo que ha hecho decir a Carlos Domínguez Morano (1997) que no existe una posición inocente y objetiva sobre la homosexualidad. La pasión se erige, por así decirlo, en maestra de la razón. Las pasiones son tan grandes y vindicativas que determinan que el deseo de hacer prevalecer su opinión predomine sobre la de los demás que son vistos como enemigos que se deben “eliminar”. Así, en esta dinámica de la búsqueda de una verdad que nos corresponde, una verdad que satisface los caprichos de nuestro prefabricado ser, la verdad misma es sacrificada en beneficio de egoísmos partidarios. Lo que resulta es un empobrecimiento social, una falta de perspectiva donde se pierde la ocasión de establecer un verdadero diálogo con el otro que tiene un pensamiento, un estilo de vida, una visión del mundo diferente al mío.

Muchos hombres y mujeres se encuentran atrapados en la trampa de la violencia y discriminación; Siendo su orientación sexual la razón y fundamento de este maltrato. Muy a menudo lidiamos sin saberlo contra vidas rotas, corazones aplastados. A veces, nuestro comportamiento violento y los prejuicios en forma de  *clichés*  que tenemos acerca de ellos no les dan otras alternativas que reprimir su sexualidad. Bajo la presión de nuestro rechazo, se transforman, por así decirlo, en “enemigos” y a menudo son los protagonistas de una lucha violenta entre grupos y facciones ideológicas rivales: los que están a favor o no de la homosexualidad.<sup>6</sup>

Sin embargo, la violencia hacia las personas homosexuales es una tragedia que no puede permanecer por más tiempo en silencio. En algún momento, esta violencia les hace sentirse oprimidos, un resentimiento que surge de las “catacumbas emocionales” en las que les queremos comprimir.

Hemos elegido tres situaciones existenciales que nos invitan a reconsiderar la violencia hacia las personas homosexuales. Lo hacemos no como apología de la homosexualidad, sino para centrar el debate en lo esencial: la dignidad de la persona humana.

La pregunta básica que subyace en esta narración biográfica es: ¿se puede justificar racional y legítimamente la violencia, la discriminación, el insulto, la estigmatización hecha a un ser humano sobre la base de su orientación sexual?

Vamos a analizar algunos casos en los que la discriminación y la violencia contra las personas homosexuales son obvias:

---

<sup>6</sup> Lo más penoso en esta confrontación es el olvido de que en medio de este combate está la persona humana y su dignidad, lesionada y dañada.

- ***Eric Lembembe: asesinado simplemente por el hecho de ser homosexual***

Eric Ohena Lembembe, camerunés; fue periodista y director de la *Fondation Camerounaise de Lutte contre le Sida*<sup>7</sup>. Colaboró de forma habitual con la ONG *Human Rights Watch* y fue muy activo en la defensa de los derechos LGBT. Fue asesinado el 1 de julio de 2013. El 15 de julio, fue encontrado muerto en su casa con las extremidades fracturadas y su cara y manos quemadas con hierro. En cuanto a las investigaciones para detener a sus asesinos, su abogada Alice Nkom, cree que las investigaciones realizadas por la policía fueron insuficientes. Existen muchas incoherencias en los resultados. Piensa que “nadie reunió todo lo que se debía para realizar una investigación seria y fiable” (Traoré, 2013).

Esta es la misma opinión que comparte Saskia Ditisheim, presidente de la ONG *Abogados Sin Fronteras-Suiza* en el canal de televisión France 24. Piensa que no se hizo nada para proteger la zona del crimen, tomar fotografías y pruebas; ni siquiera se hizo la autopsia del cuerpo. En resumen, “indiferencia total”. (France 24, 2013) Por desgracia, según las palabras del Departamento de Estado de los Estados Unidos, fue “un asesinato macabro” que deja impunes a sus autores.

- ***Roger Jean Claude Mbede o la muerte por un SMS***

Tenía sólo 34 años de edad cuando murió el 10 de enero de 2014. En un mensaje en *YouTube*, un año antes, el joven expresaba sus miedos e inquietudes en estos términos: “No sé por qué quieren tomarme por su objetivo, (...) yo sé que tengo que luchar para salir. Sé que no hice nada” (AllOut.org, 2013). Estas son las emocionantes palabras y sin dudas agonizantes de un joven que fue condenado a tres años de prisión por enviar a otro hombre un mensaje de texto en el que dijo una palabra anodina y trivial “Estoy enamorado de ti”. Encarcelado inicialmente durante una semana “por sospecha de homosexualidad”, al final los cargos que le imputaron fueron los de “homosexualidad y tentativa de homosexualidad”.

Como publicó el periódico francés *Libération*, era un joven prometedor: después de la cárcel, completó un máster en Filosofía Teológica (sic) en la Universidad Católica de África Central. A causa de su homosexualidad fue rechazado por su familia y murió encarcelado tras su detención ilegal (Girard, 2014).

Su familia reprochó al bufete de abogados que apelaron la condena porque “para ellos, Roger debería purgar sus años en prisión, debería expiar sus pecados” (ibíd.). Las organizaciones de defensa de los derechos humanos como *Amnistía Internacional* o *Human Rights Watch*, lo consideraron un “preso de conciencia”.

---

<sup>7</sup> Fundación Camerunés para la Lucha contra el SIDA.

▪ **Alice Nkom: la «maman des pédés»<sup>8</sup>**

La Señora Alice Nkom es, en Camerún, una de las pocas personas que se han atrevido a romper el silencio y hacer que el tema de la discriminación y la violencia contra las personas homosexuales sea tratado en los debates públicos. Para esta mujer de 71 años de edad, primera abogada en un bufete de abogados de Duala en 1969, la vida al servicio de la lucha contra la discriminación y la violencia contra las personas homosexuales no es nada fácil.

Para muchos de sus detractores, es « la madre de los maricones». Es considerada como una persona a sueldo de Occidente con la misión de saquear y destruir África. Sus palabras molestan a muchos cuando dice que «la homosexualidad no es importada, sino su represión» (Mathieu, 2014).

Vive bajo presiones y amenazas constantes. En 2013, reconocía que su gabinete no funcionaba y estaba, según sus palabras, considerada como una persona *non grata*: “Soy una víctima de la peste” decía entonces. La verdad es que todos aquellos que se atreven a tomar públicamente la defensa de los “*sucias tchélés*” (homosexuales) corren también el riesgo de la violencia: sus locales son quemados, saqueados e incluso ellos son objeto de detenciones arbitrarias o *muerte violenta* (ibíd.). Es por ejemplo el caso de Michel Togué, abogado camerunés defensor de los derechos de las personas homosexuales, obligado, tras muchas amenazas contra su familia, a trasladarla a Estados Unidos.

## 2. ¿QUÉ HACE PROBLEMÁTICO SER HOMOSEXUAL EN CAMERÚN?

Muchos cameruneses cuestionan la homosexualidad, al menos, por seis causas:

### 2.1. Su contradicción con los valores tradicionales africanos

Un primer problema que suscita la homosexualidad es el hecho de que, para algunos, contradice los valores que son elementos fundamentales de la cohesión social en las llamadas sociedades tradicionales. Entre estos valores se encuentran: la apertura a la vida y procreación, y el respeto de la diferencia sexual. Para muchos cameruneses, la homosexualidad es una perversión importada de Occidente, una excrecencia de una sociedad que ha perdido su rumbo y está perdiendo sus valores.

El 28 de septiembre de 2015, ante el Consejo de Seguridad de la ONU, Robert Mugabe denunció de manera virulenta “la nueva agenda de derechos humanos impuesta por Occidente”, y más específicamente la voluntad de poner fin a la criminalización y persecución de personas homosexuales. Y, continuando con su declaración, dijo: “Estos “nuevos derechos humanos” son contrarios

<sup>8</sup> “La madre de los maricones”.

a nuestros valores, normas, tradiciones y creencias”. Concluyó afirmando “¡No somos homosexuales!” (Hannon, 2015).

En el fondo de esta afirmación [“(...) Estos “nuevos derechos humanos” son contrarios a nuestros valores, nuestras normas, nuestras tradiciones y nuestras creencias”] detectamos la pretensión de Robert Mugabe, así como la de muchos otros africanos, de negar la posibilidad de que existiera la homosexualidad en África en el pasado<sup>9</sup>. Nuestro propósito aquí es usar estas líneas para desenmascarar este “olvido” histórico que sirve de base moral para justificar la discriminación, criminalización y persecución de las personas homosexuales.

Los estudios antropológicos de las culturas y tradiciones de muchas tribus en varias zonas de África atestiguan la existencia de una tradición homosexual basada en al menos cuatro pilares:

- Una tradición homosexual relacionada con grupos de edad.
- Una tradición homosexual vinculada a los ritos iniciáticos.
- Una tradición de práctica de la homosexualidad y del lesbianismo en ausencia de hombres o mujeres.
- Una tradición homosexual innata en personas singulares.

Culpar hoy a Occidente, de ser el origen de la prevalencia de la homosexualidad en el continente constituye una muestra más de la inclinación victimista a la que el comercio de esclavos y la colonización nos han acostumbrado. Nadie puede dudar, excepto con mala fe, de la existencia en nuestras tradiciones de estos hombres-mujeres (afeminados), de los cuales es cierto, la presencia no fue siempre unánime.

Pretender hoy lo contrario, y luchar por demostrar su no existencia, sería como secuestrar el buen sentido racional con el fin de reemplazarlo por fábulas cuyo único propósito es racionalizar los sentimientos de odio y desprecio hacia aquellas personas cuya presencia nos es difícil asumir.

Para fundamentar nuestro planteamiento, vamos a tener en cuenta los resultados de algunas investigaciones antropológicas que muestran la existencia en el continente de una cierta práctica, aunque ritual, de la homosexualidad.

En su libro *La question homosexuelle en Afrique. Le cas du Cameroun*<sup>10</sup>, Charles Gueboguo, muestra cómo dos ritos de iniciación en dos sociedades tradicionales de Camerún tienen un carácter homosexual. Estos dos ritos son el “*mevengu*” entre los *Beti* y el rito “*ko*” entre los *Bassa*. Es más, sitúa el papel

<sup>9</sup> Los estudios de Stephen Murray y Will Roscoe atestiguan la presencia de la homosexualidad en las culturas históricas africanas. Podemos referirnos a su trabajo: Murray, S.; Roscoe, W. (1998). *Boy-wives and Female husbands: Studies in African homosexualities*. New York: Palgrave Macmillan.

<sup>10</sup> *La cuestión homosexual en África. El caso de Camerún.*

de la homosexualidad en los ritos iniciáticos y, según él, estos ritos cumplen dos funciones: la transición de un estado sexual a otro y la iniciación al arte de la guerra (Gueboguo, 2006, pp. 74-78).

En otra reflexión en la revista *Socio-logos*, el mismo autor afirma lo siguiente:

“En Camerún, el “*mevungu*” entre los *Beti* y el *koo* (caracol) entre los *Bassa* eran ritos que incluían actos de tocamientos entre mujeres con un carácter altamente homosexual. Según sus seguidores, el “*mevungu*” fue presentado como la “celebración del clítoris y el poder femenino”. Este rito exclusivamente femenino “incluía bailes que a veces habrían imitado el coito y en el que las iniciadas en edad de menopausia desempeñaron el rol masculino” (Gueboguo, 2006).

Estos hechos no son exclusivos de Camerún, y se manifiestan en otros países africanos como Sudán, Sudáfrica, Senegal, Congo o Gabón, y han sido constatados en numerosos estudios antropológicos.

Negar los resultados de estas investigaciones, sin ofrecer una alternativa válida, objetiva y científica es, en definitiva, negar la cruda realidad de los datos; y más aún, hacerlo por razones de orgullo, vanidad y suficiencias étnicas o raciales. El director de cine George Lucas ya decía que todos tenemos un lado oscuro y afirmaba que este lado oscuro se sustancia en la codicia y el egoísmo, al contrario del lado luminoso que es compasión y preocupación por los demás. Por este motivo es precisa una lucha continua para hacer lo correcto.

Como la luna, cada nación, cada cultura, tiene un lado oscuro que no se atreve a mostrar con orgullo. Pero ésa no es una buena razón para ocultar y reconocer su existencia. No supone una vergüenza para África, ni siquiera daña su honor o la calidad de su futuro, aceptar que ha tenido en su pasado episodios que no le permiten sonreír con orgullo. Pero resulta enfermizo definir la relación entre Occidente y África bajo la pauta del conflicto o del equilibrio de fuerzas.

No ayuda al progreso humano el intento constante de negar la realidad y de comportarse como si todo lo negativo que se dice sobre África fuera una fabricación imperialista de antropólogos destinada a vilipendiar y denigrar la cultura africana o establecer sobre ella la supremacía cultural occidental. El camino hacia adelante es otro y de doble naturaleza: aceptar nuestra historia tal cual es, a la vez que adiestrarnos a convivir con responsabilidad con ese lado de nuestra identidad que naturalmente nos gustaría ocultar.

## **2.2. La homosexualidad y su realidad oculta en la sociedad actual de Camerún**

La verdad sobre la realidad de la homosexualidad en África en general y en Camerún en particular es bastante diferente. Siempre se ha negado la realidad de la presencia y existencia de la homosexualidad en el continente.

Sin embargo, la homosexualidad es un hecho en el continente y una realidad sociológica observable en Camerún. Contrariamente a lo que cabría esperar, el hecho sociológico de la homosexualidad se ve impulsado más eficazmente a través del silencio que se mantiene sobre el mismo. Relegarlo a un estado de ocultamiento hace más nocivo que nunca el impacto que pueda tener sobre los jóvenes y las personas vulnerables.

Negar esta evidencia en la actual sociedad camerunesa es desconectarse de la realidad de la vida cotidiana de las personas homosexuales. La homosexualidad en Camerún es como una especie de *elefante en la habitación*, es decir, un animal que vemos, pero cuya presencia pretendemos ignorar. La pluma de Charles Gueboguo nos muestra que el hecho de “negar que exista” tiene algo ideológico. Para él, esta política participaría de una visión que,

“vincula lo inexistente, lo ilegal y lo que no se puede formular de tal manera que cada uno sea al mismo tiempo tanto el principio como el efecto del otro: de lo que está prohibido, no debemos hablar hasta que se cancele en lo real; [...] y lo que debemos silenciar es desterrado de lo real como lo que está prohibido por excelencia.” (Gueboguo, 2006)

La política del avestruz en este tema solo puede ser perjudicial para los jóvenes que se someten a ella, sin una educación previa que les permita discernir y una inteligencia bien ordenada para poder gobernar sus emociones. No es ningún secreto que la práctica de actividades homosexuales y lesbianas en círculos jóvenes (colegios, escuelas secundarias, internados) es hecho muy recurrente en Camerún. La cultura predominante predispone a los jóvenes a tales prácticas, a veces por mera curiosidad o, en ocasiones, por experimentar qué se siente al compartir relaciones íntimas con personas del mismo sexo. A esto hay que sumarle la fuerte presión de la cultura moderna con sus cuestionables modelos afectivos que no dejan margen para una madurez emocional coherente. La falta de una educación positiva sobre el tema y la ausencia de una política para un debate abierto sobre temas relacionados con la orientación sexual, contribuyen a aumentar la brecha entre la sexualidad tal como es y la sexualidad tal como nos gustaría que se viviera.

Sin embargo, la presencia de una cultura homosexual es identificable a través de un campo léxico, semiótico y semántico. Charles Gueboguo reconoce estas señales con palabras de origen misterioso “nkouandengué”<sup>11</sup>, “koudje” y “tchouss”; las expresiones “estar ahí dentro” y “ser así” (Gueboguo, 2006, 89); el “cosquilleo de la palma de la mano con el dedo índice” (ibíd.), el hecho de poner su dedo en el borde de su vaso en un bar, “enviar la lengua varias veces a un rincón de la boca” (ibíd., 93), etc. Enumera los lugares de reunión, los bares en Yaundé (vecindarios de Essos y Mvog-Ada) y la noche detrás del Ayuntamiento, con la presencia de prostitutas (Labosse, 2007).

<sup>11</sup> Nkouadengué: la jerga utilizada en los círculos LGBT en Camerún para designar a un homosexual; Koudje: la jerga utilizada en los círculos homosexuales en Camerún para designar a la persona que actúa como sujeto activo en una relación sexual.

Además, este campo léxico de la sexualidad expresa diferentes grados de violencia en función de si se trata de relaciones homosexuales o heterosexuales:

“El acto sexual que generalmente se describe con términos violentos o relacionado con la violencia: “Full contact”; “Aplastar”, “joder”, “ponerse”, “ejecutar”, “broncearse” adquiere, en la homosexualidad, mayor grado de ridiculización: “ano roto”, “ponerse pañales”, “atornillar el ano”, “perforar el fondo”, “purgar” (Gueboguo, 2009).

En el debate sobre la homosexualidad, la atención a menudo gira en torno a elementos accesorios que reducen la ética a una moral dualista donde se destaca la lucha eterna entre el bien y el mal. Sin embargo, la cuestión de la homosexualidad en Camerún no es principalmente la de su origen (¿de dónde viene?). Es más antropológico. Es sobre la persona humana en sí misma, de lo que se habla primero cuando discurremos acerca de la homosexualidad. Se trata de personas humanas cuya vida y existencia están marcadas por esta orientación.

Los desafíos en este debate son mucho más amplios. Van mucho más allá que las puras disputas religiosas, aquellas que separan lo verdadero de lo falso, lo justo de lo injusto, lo bueno de lo malo para abrirse al ser humano universal que cada uno de nosotros albergamos. La preocupación ética hacia el prójimo es ante todo preocupación por su ser, su bienestar. De modo que a la pregunta de “dónde está mi hermano”, su orientación sexual queda relegada por su condición indelegable de ser humano. Esto es, no lo identificaré primero por su orientación sexual, sino por la humanidad que comparto totalmente con él.

### **2.3. Las personas homosexuales no son consideradas como “personas humanas”**

Una segunda problemática es la que plantea la identidad misma de la persona homosexual. En Camerún, los homosexuales viven auténtico calvario. Son despreciados, vilipendiados, excluidos de todo derecho y considerados como un “cáncer social”. Los tratan como perros. La cultura presente les niega la humanidad con la justificación de que ellos mismos han elegido adoptar un comportamiento más próximo al de los animales. Contra ellos corren insultos como “pederasta”, “depso”, “tapette”, “tata” o “tantouse”.

### **2.4. La ideología místico-política que acompaña su ejercicio**

Un hecho planteado por la homosexualidad en Camerún une de manera singular su ejercicio y el acceso a puestos destacados en la administración pública o privada. En la jerga local, hablamos de “promoción de sofás” (Borius, 2011). En un artículo publicado en *Human Rights Watch*, los autores llaman

“homocracia” a una “banda de homosexuales ricos, corruptos y hambrientos de poder, cuyo objetivo es tomar las riendas del estado”. Y, al mismo tiempo, la etiqueta de “maricones de la república”, la detentan aquellas personas que se benefician de favores recibidos por el ejercicio de relaciones sexuales que se les imponen como condiciones previas (Tiedjou & Mandeng, 2010).

Para algunos periodistas como Roland Tsapi del *Messenger*, sería difícil imaginar el éxito en Camerún sin acceder primero a “bajarse los pantalones” (ibíd.). La orientación homosexual estaría vinculada a prácticas sectarias que muchos cameruneses relacionan con ciertos grupos esotéricos como la masonería o los rosacruces.

Se hace necesario recordar que, en tal caso, lo espinoso del asunto no reside en la orientación sexual del individuo sino en el hecho de que algunas personas explotan una orientación sexual determinada para satisfacer sus obligaciones e intereses mediante ritos inmorales, irracionales y destructivos de la humanidad de los demás.

## 2.5. Un contexto legal, desfavorable hacia las personas homosexuales

La ley n° 2016/007 del 12 de julio de 2016 que determina el Código Penal de la República de Camerún, en su artículo 347-1, sobre la homosexualidad, estipula que “se castiga con prisión de seis (06) meses a cinco (05) años y multa de veinte mil (20,000) a doscientos mil (200,000) francos, a cualquier persona que tenga relaciones sexuales con una persona de su propio sexo”. (2016)

El artículo 347 bis establece que los derechos de las personas homosexuales puedan ser vulnerados tanto frente a la ley como en la vida social. Son víctimas de abusos injustificados. En nombre de esta ley, se violan sus derechos fundamentales. Como se menciona en el informe de *Human Right Watch*; “Una vez acusados, los jueces rechazan la libertad bajo fianza o fijan condiciones imposibles de satisfacer. En espera del juicio, que suele celebrarse meses después del arresto, los acusados permanecen en prisión preventiva en comisaría o en la cárcel junto a otros presos” (Tiedjou & Mandeng, 2010).

La lista de torturas dista mucho de ser exhaustiva. Son víctimas de violencia física en nombre de esta misma ley:

“La policía golpea en el cuerpo, la cabeza y las plantas de los pies a **las personas sospechosas** de ser homosexuales. A veces ordenan exploraciones inhumanas, humillantes, vejatorias de la zona anal para probar la práctica habitual de sodomía, ya que todavía no puede hacerse científicamente. En la cárcel, los guardias insultan, golpean, salpican con agua y amenazan con violar a los “detenidos 347 bis”. Los otros prisioneros los golpean con piedras y puños, los asaltan sexualmente, y orinan y defecan en sus colchones. Los guardias a veces ponen en aislamiento a los “detenidos 347 bis” y los encadenan. Los niños menores de 18 años, arrestados en virtud del artículo 347 bis, son

encarcelados con adultos para evitar, dicen los guardias, que sus compañeros de celda, menores de edad se conviertan en homosexuales” (ibíd.).

## **2.6. Razones religiosas: Las Sagradas Escrituras como prueba de enjuiciamiento**

Una interpretación sesgada de las Sagradas Escrituras se toma como argumento para justificar la violencia que se ejerce sobre los homosexuales. Sin tener en cuenta la codicia y el afán de sus líderes, las iglesias y sectas revivalistas (pentecostales) aprovechan la marginación de los homosexuales para fomentar el discurso de odio y la violencia contra ellos. No dudan entonces en denominar como prácticas satánicas, las prácticas homosexuales. (Cassiau-Haurie, C; Luwa, S, 2009). Tal discurso de odio solo puede reforzar el sentimiento homofóbico que ya está latente en la imaginación popular.

Por otra parte, la Iglesia Católica y los medios de comunicación han sido acusados de potenciar la homofobia en Camerún. En una entrevista con *Jeune Afrique*, del 25 de agosto de 2011, Leyla Doup-Kaigama pregunta a la abogada Alice Nkom si en la actualidad los homosexuales reciben mejor trato en el país. En su respuesta a la pregunta, Alice Nkom, considera inapropiado el discurso de la Iglesia Católica y algunos medios de comunicación hacia las personas homosexuales:

“Los homosexuales vivían mucho mejor antes que ahora. Hace 10 años se arrestaba a menos personas por su homosexualidad. Este es el resultado de la conjunción de dos situaciones: la Iglesia Católica en su homilía de 2005 acusaba a los homosexuales de ser la fuente de la depravación moral y del desempleo juvenil. Posteriormente, casi todos los periódicos de la época tomaron ese mensaje. Algunos fueron más allá publicando (en 2006) una lista de las personas homosexuales con sus nombres y cargos. Esto creó dramas en familias. Los niños sufrieron el mal de sus compañeros de clase en la escuela, era terrible. Afortunadamente, el Presidente de la República había intervenido para detener todo esto y recordar a todos y cada uno que la sexualidad pertenece al ámbito de la vida privada” (Doup-Kaigama, 2011).

Lo importante de estas palabras de la abogada Alice Nkom es la audacia que tiene para demostrar que cierto discurso frente a las personas homosexuales puede ser vector de una ola de resentimientos y odios que terminan alimentando la violencia que mata en nuestros hermanos y hermanas homosexuales la imagen del “otro-nosotros” que yace incondicionalmente en todos los seres vivos, independientemente de su raza, idioma, tribu u orientación sexual. Otra dimensión igualmente importante de la reflexión de Alice Nkom es su invitación a la Iglesia de Camerún a recuperar su propia vocación de “madre amorosa”, que “ama a todos sus hijos, pero cuida y protege con un afecto particularísimo a los más pequeños e indefensos”. (Francisco, 2016) Para el papa Francisco, esta es la tarea principal de la iglesia; la de un cuidado vigilante de los niños y de los adultos vulnerables (ibíd.). Una tarea confiada por Cristo a toda la comunidad cristiana en su conjunto.

## 2.7. ¿A dónde vamos?: Hacia una ética de las personas homosexuales en Camerún

*Nadie afirma su humanidad al desprecio de la humanidad de otros, nadie puede crear su futuro difuminando el de los demás.*

Christine Taubira,  
*Asamblea Nacional Francesa* (23 .04. 2013)

### ***En busca del hombre perdido***

Es posible que la violencia que dirigimos contra las personas homosexuales sea una manifestación inconsciente de un “yo colectivo” enfermo que no queremos afrontar; esconde verdades sobre nosotros mismos que no somos preparados a aceptar. Esta violencia hacia ellos habla de los miedos que albergamos en nuestro imaginario colectivo. Es una clara evidencia de la presencia en nosotros de zonas oscuras y campos salvajes; evidencia del temor que nos aterra; el miedo de ver cuestionado o puesto en duda “fundamentos” de nuestra identidad africana. Es aquí, en esta lucha, que nuestro lobo interior se desvela: la lucha para preservar el “yo” de nuestra identidad cultural.

De hecho, se habla aquí de un fundamentalismo y una dictadura muy sutil, que se viste de lo moral para ocultar nuestra ansiedad de descubrirnos desnudos y sin armas suficientes para asumir nuestra vulnerabilidad ontológica como parte integral de nuestro ser. Lo que está en juego no es la persona homosexual; somos nosotros y nuestra incapacidad a vivir en un contexto de pluralidad donde aprendemos a aceptar las diferencias y la alteridad del otro. Y, haciéndolo, incluso cuando esta diferencia y alteridad contradice todo el significado de lo que somos y de lo que creemos.

¿Tendría miedo África y sus tradiciones del encuentro cultural entre los pueblos?

¿Podrían nuestros valores africanos resistir los vientos de la modernidad sin caer en la trampa de victimismo de queja?

¿Pueden las tradiciones mantenerse dentro del ámbito de las presiones modernas sin ninguna necesidad constante de valoración pesimista?

¿Qué decir de la autonomía de nuestras tradiciones frente a los desafíos de la modernidad líquida? ¿Qué papel tiene la persona humana dentro del espectro de la cultura y de las tradiciones? ¿Dentro de la *weltanschauung* tradicional, cuál es el papel de valores como la justicia, la libertad, la autonomía, la razón, el disenso?

¿Dentro del marco del derecho penal camerunés, no sería tiempo repensar la cuestión de la despenalización de la homosexualidad?

Debido al hecho de que, racionalmente hablando, nada justifica tal injusticia contra personas humanas, no podemos seguir penalización legalmente

personas humanas por el simple hecho de ser personas que tienen una orientación homosexual. No existe en ninguna convención de derecho internacional un derecho a discriminar. Mejor dicho, un derecho a odiar.

Todas estas preguntas tienen un valor epistemológico inestimable a la hora de valorar el alcance del camino de nos queda por recorrer. El papel por excelencia de las tradiciones es servir como soporte de significado ambo por las personas y la sociedad. Cuando esta perspectiva falta y que las tradiciones limitan su papel a lo de un tribunal moral, entonces, todo desemboca en una fractura social que hace que la tradición pierda su función ontológico-semántica de estructurar la cohesión social y facilitar la convivencia ciudadanía.

Gobernar a través del miedo y la represión en la moral sexual, no ofrece a las instituciones estatales y religiosas la posibilidad de un diálogo fructífero sobre cuestiones conflictuales. Cuando deja de ser relevante la lógica del miedo entonces cae las apariencias. Hay un trabajo serio que queda por hacer; es la búsqueda de la verdadera cara del hombre africano; la del l'Umuntu que, por el momento, parece oscurecido. Tenemos que buscar a este hombre para que nos ayude a seguir siendo lo que somos en lo más profundo de nosotros mismos.

### ***¿Ubuntu en peligro?***

Es una pena que el debate sobre la violencia hacia las personas homosexuales en Camerún y otra parte del continente se reduce a la reflexión sobre la moralidad o no de la homosexualidad. Es un empobrecimiento de la perspectiva del debate.

Cuando se debate sobre esta cuestión, es bueno tener en mente que no se habla aquí solo de orientación sexual como si existiera fuera de una realidad corporal. Se habla de personas con carne y hueso cuya identidad no se puede reducir a su orientación sexual. La persona humana es más que su sexo biológico o genético; es más que sus acciones y su comportamiento. Como decimos en Camerún, hemos de evitar echar el bebé con el agua; en breve confundir la persona con sus acciones, ninguneando en el proceso su dignidad humana.

Lo que está pasando en muchos países en África es la negación de lo que hemos tradicionalmente entendido por espíritu de la tradiciones o Ubuntu. En el continente, estamos perdiendo la frescura humana del espíritu de la tradición de nuestros antepasados, la frescura dinámica del contenido ético de la filosofía del Ubuntu.

Barbara Nussbaum pone en luz esta cara ensombrecida del Ubuntu en una reflexión que refleja al mismo tiempo su eclipse y luz.

“Ubuntu es la capacidad de la cultura africana para expresar compasión, reciprocidad, dignidad, armonía y humanidad en aras de la construcción y el mantenimiento de la comunidad. Ubuntu te llama a creer y sentir que: tu sufrimiento es mi sufrimiento, mi riqueza es tu riqueza y tu salvación es mi

salvación. En esencia, Ubuntu, una palabra Nguni de Sudáfrica, habla de nuestra interconexión, nuestra humanidad común y la responsabilidad mutua que fluye de nuestra conexión. **El eclipse de Ubuntu ha oscurecido el espíritu de los sistemas políticos africanos de hoy en día.** Sin embargo, imagine el **potencial de la luz solar del Ubuntu**, si se lo abrazaba como parte vital del Renacimiento africano o incluso de la contribución de África para ayudar a un mundo fragmentado.” (Nussbaum 2003)

### ***Ubuntu: ¿qué es?***

La palabra Ubuntu en la filosofía africana manifiesta la unidad natural de la persona consigo mismo, con Dios y con la naturaleza. Según la filosofía del Ubuntu, existe un vínculo común entre nosotros y es a través de este vínculo, a través de nuestra interacción con nuestros compañeros humanos, que descubrimos nuestras propias cualidades humanas.

#### *“Umuntu Ngumuntu Ngabantu”*

En su libro *Ubuntu, yo en ti y tú en mí*, Michael Battle hace una descripción y análisis inteligente del concepto sudafricano de Ubuntu. Define el concepto de Ubuntu como una en la que la identidad es entendida como generada por la interdependencia dentro de la comunidad.

La palabra Ubuntu deriva su etimología de los pueblos bantúes. Como lo muestra Micheal battle, el “-ntu” es identificable en “*Ubu-ntu*” como “*ba-ntu*”. Este “*ntu*” significa ser humano y después de esta raíz “*Ubuntu*” significa persona humana. La expresión idiomática Ubuntu *ungamntu ngabanye abantu* cristaliza toda la esencia filosófica y teológica de este concepto de Ubuntu. Lo cual traducido literalmente significa “una persona es una persona a través de otra persona.” En la filosofía existencial bantú, es difícil o imposible que una persona exista sola. El concepto de persona, por así decirlo, no se define en relación a uno mismo, sino en paralelo a la relación que me une y me proyecta hacia los demás. Es el otro que me define. Es el otro que da contenido a mi “yo”. Para existir humanamente, mi “yo” necesita ser articulado por la presencia, la memoria y la interacción con el otro. El otro es mi horizonte, es el futuro hacia el que me proyecto, es el que da sentido a mi futuro. En mi relación con él, ejerce, desarrolla y completa un doble potencial individual y comunitario de mi ser.

Es bueno recordar que el contexto del que surge la filosofía del Ubuntu es el contexto de África del Sur golpeado por las oleadas del racismo y del apartheid. En este contexto, la interpretación de la noción de Ubuntu va unido con una hermenéutica de lucha militante contra un sistema de opresión. De ahí la idea de la persona humana planteada en el horizonte del futuro. Un futuro visto como un proceso de lucha por la transformación de esta realidad. Es esta misma militancia, a veces ideologizada que encontramos en los movimientos gay en busca de expresión y de reconocimiento. Pero una pregunta nos queda:

¿es ético “dictar” el reconocimiento de los derechos las personas homosexuales en África como condición previa a la ayuda al desarrollo? Eso puede ser el objeto de otra reflexión.

## 2.8. Tres tareas posibles para un proyecto de reflexión sobre la condición de las personas homosexuales en Camerún

### *Repensar la persona homosexual africana desde la ética del bien*

¿Qué tarea incumbe a la bioética o filosofía africana camino al nacimiento de una nueva ética de la persona a la africana? Para ser relevante, la filosofía o la bioética africana debe ir más allá de la reflexión sobre el bien. Tiene la obligación ética de dar un paso adelante. Toda nuestra reflexión ética clásica alrededor del bien debe transformarse en ética de la bondad. En su libro *Memoria del mal, tentación del bien*, Tzvetan Todorov, afirma que la tentación del mal casi no existe. Fiel discípulo de Vasily Grossman, dice que el mal viene esencialmente de aquellos que quieren imponer el bien a los demás. Así concluye que la tentación del bien es mucho más peligrosa que la del mal.

“El peligro toma aquí otra forma, que podríamos designar por la fórmula «la tentación del bien». **Ésta está, a decir verdad, mucho más extendida que la «tentación del mal», y es también, paradójicamente, más peligrosa.** Basta con examinar la historia de una parte cualquiera del mundo para rendirse a la evidencia: las víctimas de la aspiración al bien son más numerosas que las de la aspiración al mal. Esta tentación consiste en percibirse uno mismo como una encarnación del bien y desear imponerlo a los demás, no sólo en la vida privada sino también en la esfera pública.” (Todorov 2002)

Cuando analicemos la historia de la humanidad, nos damos cuenta que es en nombre de la humanidad que se han cometido los peores crímenes contra la humanidad, en nombre de la moralidad que se han cometido los peores crímenes inmorales. Vemos de manera clara y contundente que todos los grandes líderes que han encabezado las ideologías que han llevado la humanidad a su caída en una barbaridad subhumana eran hombres y mujeres que clamaban ser animados por el deseo de difundir el bien. Es el ejemplo de Hitler con el nazismo, Mussolini con el fascismo, Mao Zedong con la utopía del comunismo, *Abu Musab al-Zarqawi* con la ideología fundamentalista el Estado Islámico, etc.

Lo que Todorov propone es una ética de la bondad, contraria a la ética del bien. Para él, los justos no persiguen el bien, sino que practican la bondad. El justo ayuda a un herido, aunque sea un enemigo. La vulnerabilidad de la ética del bien viene del hecho que pone en “lo alto de los valores una abstracción, no a los individuos humanos”. (Todorov, p. 86) Esta ética del bien es frágil y contingente porque inclina hacia un moralismo fácil que a veces está fundado en premisas falsas.

“La persecución del bien, en la propia medida en que olvida a los individuos que debían ser sus beneficiarios, se confunde con la práctica del mal. Los sufrimientos de los hombres, incluso, proceden más a menudo de la persecución del bien que de la del mal. «Allí donde se levanta el alba del bien, perecen niños y ancianos, corre la sangre». Esta regla se aplica tanto a las religiones antiguas como a las modernas doctrinas de salvación, como el comunismo. Más vale, pues, renunciar a cualquier proyecto global de extirpar el mal de la tierra para que reine en ella el bien.” (ibid.)

Al contrario, según Todorov, la ética de la bondad es una ética más profundidad, sencilla, cotidiana y no heroica. Es visible en el retrato de “una pequeña bondad privada, de un individuo a otro, sin testigos”; va más allá de la religión y la moral; se caracteriza por acciones concretas de generosidad y de amor. Por ejemplo, la bondad de una mujer rusa que “tiende un pedazo de pan al prisionero alemán, cuando él espera ser linchado”, o la de un alemán que oculta a un judío que esta perseguido. (Todorov, p. 87) Estos pequeños gestos, son gestos de humanidad compatibles con los grandes principios éticos del Ubuntu.

### ***Promover el pluralismo frente al multiculturalismo***

Este concepto nace en Canadá, en los años 60, en un contexto de Estadonación democrático cuyo pluralismo debía consistir en promover diferencias étnicas y culturales de tres entidades de la federación (la anglófona, la francófona y la de los aborígenes). Falso pluralismo porque orientada hacia crear una ciudadanía diferenciada según segmentos. El multiculturalismo significa el desmembramiento de la comunidad pluralista en subgrupos de comunidades cerradas y homogéneas. Esta manera de comprender la vida social es una gran amenaza para la convivencia.

Por no citar que el caso de Camerún, hay una experiencia real de una “ghettotización” y fragmentación de la sociedad camerunesa con la existencia de una subcultura hecha de personas homosexuales no integrada al conjunto de los miembros de la sociedad. De allí los peligros, en la idea de multiculturalismo, de una presencia de factores capaces de facilitar sutilmente la desintegración del cuerpo social.

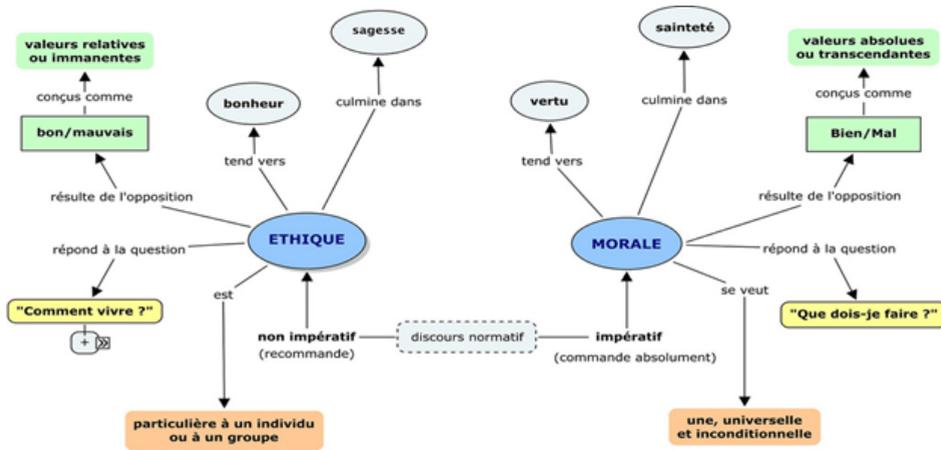
Apostar por el pluralismo tiene ventaja a un triplo nivel: sociológico (reconocimiento de una sociedad particular como un lugar de interacción entre múltiples grupos de interés.); filosófica (metafísicamente opuesto al monismo, percepción de la sociedad como una totalidad de realidades con partes interrelacionadas) y teológica (concepción de la sociedad como una pluralidad de cuerpos religiosos con concepciones de antropologías y de fines diversas). El pluralismo es tolerancia que respecta valores ajenos y al mismo tiempo afirma el propio. La virtud del pluralismo es la de una sociedad abierta e integradora de todos. Como seres sociales es posible amar lo que somos sin odiar lo que no somos. Esto es también lo que piensa Kofi Annan, cuando habla de la diversidad de la cultura en relación con la tolerancia en el mundo.

“Las personas de diferentes religiones y culturas coexisten en casi todas las partes del mundo, y la mayoría de nosotros tenemos una identidad mixta que nos une a grupos muy diferentes. Podemos amar lo que somos sin odiar lo que –y que– no somos, podemos prosperar en nuestras propias tradiciones aprendiendo a la vez de otros y respetando las enseñanzas que transmiten”<sup>12</sup>

### Restaurar la distinción entre ética y moral

Es importante hacer una distinción clara entre ética y moral. Y en esta óptica plantear la ética como un adelanto de la moral. Si la moralidad se reduce a señalar la frontera entre lo bueno y lo malo, lo correcto y lo falso, lo correcto y lo incorrecto, lo aceptable de lo inaceptable, la ética, cuanto a ella, opera una verdadera transcendencia de la lógica moral en el sentido de que no se reduce a actuar bien, sino que abarca todo el proceso de confrontación de la argumentación, la reflexión y la meditación, con miras al bien-hacer. Comparto la idea del profesor Joan Carles Mèlich cuando dice que ser ético no es actuar bien, pero tomar conciencia de que nunca actuaremos lo suficientemente bien.

Como desafío en este debate sobre violencia hacia las personas homosexuales, debemos luchar para marcar la distinción entre la perspectiva ética y moral. El mapa conceptual de François Jourde, aunque en francés, resume muy bien el significado de cada uno de estos dos conceptos.



carte conceptuelle par F. Jourde, www.jourde.eu d'après A. Comte-Sponville, La philosophie, PUF, 2005, p. 91

<sup>12</sup> Estas palabras son del ex Secretario General de la ONU, Kofi Annan. Nos invitan a movilizarnos en favor de la diversidad cultural y la tolerancia en todo el mundo. Uniéndose a nosotros como humanidad, reconocemos que tenemos una historia común y celebramos la diversidad de nuestras culturas.

## CONCLUSIÓN

Como podemos ver por lo anterior, una cierta percepción de los valores culturales propios de las tradiciones africanas, una forma particular de leer e interpretar las Sagradas Escrituras, una cierta implacabilidad legal, contribuyeron al establecimiento de un estado tal que promovió una cultura de odio y justificó una violencia inaceptable para cualquier ética que, consciente de la dignidad humana, toma en serio los principios básicos de una ética de la vida. Es aquí donde la ciencia se impone y con ella la demanda de “dejar que la ciencia” presente los hechos, en lugar de leerlos a través de convicciones subjetivas”. (Gueboguo, 2006)

Todas estas contradicciones dieron lugar a unas precarias condiciones existenciales para los homosexuales en Camerún e invitan a detenerse para la definición de una nueva conciencia bioética. Quizás es necesario, por el momento, suspender el argumento moral, que bajo el pretexto de defender el “bien” se aleja del Bien y causa un mal aún más doloroso.

Los círculos de pensamiento en Camerún deben dejar abierta la posibilidad para entablar un debate serio y verdadero para abordar esta cuestión, un debate en el que se silencie la pasión y se dé audiencia a la razón y a la inteligencia, de modo que deje de estar mediatizada por el tabú del miedo y la ignorancia. Una reflexión como la que acabamos de hacer solo puede ser un aperitivo, una introducción, una plataforma para un foro de debate bioético más amplio sobre el tema.

Sólo entonces, será posible estudiar el tema de la homosexualidad y la violencia en Camerún en su vínculo con categorías filosóficas (como vulnerabilidad, empatía, lucha por el reconocimiento, responsabilidad y justicia) y categorías teológicas (la revelación, la dogmática y las Sagradas Escrituras, la eclesiología y la práctica de los sacramentos).

## BIBLIOGRAFÍA

- (2016, Juillet 12). Retrieved from <https://www.google.es/search?q=code+penal+camerounais+2018+pdf&oq=code+penal+camer&aqs=chrome.2.69i57j0l5.8863j0j8&sourceid=chrome&ie=UTF-8>
- AllOut.org. (2013, 2 14). *3 ans de prison pour un texto? Il lance un SOS*. Retrieved from YouTube: <https://www.youtube.com/watch?v=DBfVNnWhO70>
- BORIUS, F. (2011, Octobre 4). *Voir et Raconter*. Retrieved from Le TOP 50 des listes d'homosexuels présumés: les raisons d'un succès: <http://fannyborius.over-blog.com/page/25>
- CASSIAU-HAURIE, C.; LUWA, S. (2009, Mai 4). *L'homosexualité en Afrique, un tabou persistant. l'exemple de la RDC*. Retrieved 10 16, 2018, from Africultures.: <http://africultures.com/lhomosexualite-en-afrique-un-tabou-persistant-8630/>
- DOUP-KAIGAMA, L. (2011, Aout 25). *Jeune Afrique*. Retrieved Octobre 16, 2018, from Le cameroun sera obligé de légaliser l'homosexualité: <http://www.jeuneafrique.com/179718/politique/ma-tre-alice-nkom-le-cameroun-sera-oblig-de-legaliser-l-homosexualit/>
- France 24. (2013, 7 19). *Meurtre d'un homosexuel camerounais: le cri d'alarme de ses avocats*. Retrieved from France 24: <http://www.france24.com/fr/20130719-cameroun-assassinat-crime-meurtre-eric-lembembe-militant-lgbt-avocats-denoncent-enquete-baclee>
- FRANCISCO, PAPA (2016, 06 4). *Motu proprio «Como una madre amorosa» sobre la remoción de los obispos*. Retrieved from Lexicon Canonicum: <http://www.lexicon-canonicum.org/documentos/motu-proprio-como-una-madre-amorosa-sobre-la-remocion-de-los-obispos-traduccion/>
- GIRARD, Q. (2014, 1 18). *Roger Jean-claude Mbédé, mort d'avoir été homosexuel et pauvre*. Retrieved from Libération: [http://www.liberation.fr/planete/2014/01/18/roger-jean-claude-mbede-mort-d-avoir-ete-homosexuel-et-pauvre\\_973809](http://www.liberation.fr/planete/2014/01/18/roger-jean-claude-mbede-mort-d-avoir-ete-homosexuel-et-pauvre_973809)
- GUEBOGUO, C. (2006). *L'homosexualité en Afrique: sens et variations d'hier à nos jours*. Retrieved from Socio-logos: <https://socio-logos.revues.org/37>
- GUEBOGUO, C. (2006). *L'homosexualité en Afrique: sens et variations d'hier à nos jours. socio-logos*. Retrieved from Socio-logos: <https://journals.openedition.org/socio-logos/37>
- GUEBOGUO, C. (2006). *La question homosexuelle en Afrique. Le cas du Cameroun*. Paris: L'Harmattan.
- GUEBOGUO, C. (2009). *Sida et homosexualité (s) en Afrique. Analyse des Communications de prévention*. L'Harmattan: Etudes Africaines.
- HANNON, E. (2015, September 28). *Zimbabwe's Mugabe Shouts "We Are Not Gays!"*. Retrieved from Slate: [http://www.slate.com/blogs/the\\_slatest/2015/09/28/zimbabwe\\_s\\_mugabe\\_u\\_n\\_speech\\_on\\_gay\\_human\\_rights.html?via=gdpr-consent](http://www.slate.com/blogs/the_slatest/2015/09/28/zimbabwe_s_mugabe_u_n_speech_on_gay_human_rights.html?via=gdpr-consent)
- LABOSSE, L. (2007, Août 15). *www.altersexualite.com*. Retrieved from Pour en finir avec la négation de l'homosexualité: <http://www.altersexualite.com/spip.php?article291>

- MAALOUF, A. (1998). *Les identités meurtrières*. Paris: Editions Grasset et Fasquelles.
- MATHIEU, O. (2014, 3 14). *Alice Nkom: « l'homosexualité n'est pas importée, c'est sa répression qui l'est »*. Retrieved from Jeune Afrique: <http://www.jeuneafrique.com/164541/politique/alice-nkom-l-homosexualit-n-est-pas-import-e-c-est-sa-r-pression-qui>
- MORANA, C. (1997). El debate psicológico sobre la homosexualidad. In J. Gafo, *La homosexualidad: un debate abierto* (pp. 13-94). Bilbao: Desclée De Brouwer.
- NUSSBAUM, B. 2003. "Ubuntu: Reflections of a South African on our common humanity." *Reflections* 21-26.
- TIEDJOU, A., & MANDENG, S. (2010, Novembre 4). *Human Rights Watch*. Retrieved from Criminalisation des identités: <https://www.hrw.org/fr/report/2010/11/04/criminalisation-des-identites/atteintes-aux-droits-humains-au-cameroun-fondees-sur>
- TODOROV, T. 2002. *Memoria del mal, tentación del bien*. Barcelona: Ediciones Península.
- TRAORE, K. (2013, 7 18). *Assassinat d'Eric Lembembe: enquête bâclée par la police?* Retrieved from En Afrika.com: <http://www.afrik.com/assassinat-d-eric-lem-bembe-enquete-baclee-par-la-police>

**MANTÉNGASE INFORMADO  
DE LAS NUEVAS PUBLICACIONES**

**Suscríbase gratis  
al boletín informativo  
[www.dykinson.com](http://www.dykinson.com)**

**Y benefíciense de nuestras ofertas semanales**

Con modestia, pero con verdad, podemos afirmar que en castellano no hay un libro como el que tiene entre las manos. Estas páginas son algo más que un libro. Pretenden abrir la realidad y ampliar los horizontes del contexto creyente y del contexto homosexual. Son páginas que señalan una realidad por muchos homosexuales desconocida, y muchas veces ignorada y ridiculizada, pues en mitad de sus gozos y tristezas, sus conquistas y rechazos, muchas personas homosexuales levantan su corazón a Cristo y quieren vivir su fe en la Iglesia.

El libro tiene un enfoque cristiano ecuménico. Participan personas de la Iglesia Católica, de la Comunión Anglicana y de diversas Iglesias protestantes. Las aportaciones son internacionales. La mayoría son personas comprometidas en sus iglesias como sacerdotes, pastores, laicos o teólogos. La mayor parte son doctores en teología, filosofía o psicología.

Son propuestas de investigación para avanzar las iglesias cristianas en estos temas. Se intenta proponer, de modo positivo y con honestidad, una interpretación más honda de las Escrituras, de la Tradición y los Magisterios, del diálogo con las ciencias y la filosofía y del diálogo con la experiencia humana.

Este libro es un auténtico regalo. En cada artículo se descubren más allá de los rótulos y la letra, historias y experiencias de vida honda, de vida plena, de vida que debe ser conocida y reconocida. Los autores de este libro nos ofrecen palabras reflexionadas, discernidas, pasadas por la criba del corazón que merecen escucharse y también ofrecerse.

Ojalá tras este libro muchos homosexuales se sientan más atraídos para vivir su fe en las diversas iglesias cristianas, ojalá muchos se acerquen, unos por primera vez, otros en un viaje de vuelta. Ojalá también las Iglesias cristianas ensanchen su corazón para reconocer que "las personas homosexuales tienen dones y cualidades que ofrecer a la comunidad cristiana".

